进深课程

阿摩司书、弥迦书

李悦心

目录

第一部：导言

第 一 课　阿摩司书与弥迦书的时代 2

第二部：阿摩司书

第 二 课　对列国的谕言（摩1:3－2:3）..... 2

第 三 课　对犹大和以色列的谕言（摩2:4－16）..... 3

第 四 课　耶和华的审判（摩3：1－8）..... 3

第 五 课　撒玛利亚的罪（摩3：9－15，6：8－14）..... 4

第 六 课　以色列领袖的罪（摩4:1－3，6:1－7）..... 5

第 七 课　敬拜与献祭（摩4：4－5，5：21－27）..... 5

第 八 课　审判与盼望（摩4：6－13，5：18－20）..... 6

第 九 课　一个丧礼（摩5：1－17）..... 6

第 十 课　三个异象（摩7：1－17）..... 7

第十一课　第四个异象（摩8：1－14）..... 8

第十二课　第五个异象（摩9：1－10）..... 8

第十三课　最后的“异象”（摩9:11－15）..... 9

第三部：弥迦书

第十四课　对撒玛利亚的审判（弥1：2－7）..... 9

第十五课　审判临到耶路撒冷（弥1：8－16）..... 10

第十六课　雅各家的罪（弥2：1－13）..... 11

第十七课　犹大领袖的罪（弥3：1－12）..... 11

第十八课　锡安必蒙拯救（弥4：1－13）..... 12

第十九课　耶和华要洁净他的百姓（弥5：1－15）..... 13

第二十课　以色列的罪（弥6：1－8）..... 13

第廿一课　耶和华斥责行恶的百姓（弥6：9－16）..... 14

第廿二课　审判与盼望（弥7：1－13）..... 14

第廿三课　先知的祷告（弥7：14－20）..... 15

第四部：结语

第廿四课　阿摩司书与弥迦书的信息 15

参考书目 16

第一课
阿摩司书与弥迦书的时代

一、时代背景

A. 阿摩司书

1. 标题—摩 1：1 提到先知出身于南国的提哥亚，蒙召向北国以色列传讲神的信息。他事奉的时间大约在公元前 765－760 年间，当时犹大王乌西雅和以色列王耶罗波安二世在位。
2. 大地震的记号—阿摩司提到“大地震前二年”（摩 1：1），而撒迦利亚书也再次提及这场地震。阿摩司的信息带着强烈的警告性：神的审判已迫在眉睫。

B. 弥迦书

1. 标题—弥 1：1 指出先知服侍的年代是南国的约坦、亚哈斯和希西家 3 个王在位之时（公元前 750－686 年）。 弥迦的信息主要针对南国发出，但同时也对北国说话。
2. 乌西雅与耶罗波安二世的时代—南北国在两位君王治下，国势富强。乌西雅励精图治，推动农业、军事和建设，却因骄傲而遭神击打。耶罗波安二世使以色列的版图恢复至所罗门时期的范围，但他并未离开偶像崇拜。圣经作者对两位君王的评价，重点不在于政绩，而在于他们是否行耶和华眼中看为正的事。

二、作者

A. 阿摩司

阿摩司原是南国提哥亚的牧人和修理桑树的人。圣经以地名（而非父名）介绍先知，显示他是一位从外地来的传讲者。虽然阿摩司书原文以“阿摩司的话”作开头，但内容是源自神的异象。先知的任务是忠实传达神的启示。

B. 弥迦

“弥迦”名字的意思是“谁像耶和华？”先知出身于摩利沙，一个位于耶路撒冷西南约 20 英里之地，靠近非利士边境。弥迦不像以赛亚般活跃于宫廷，而是面向百姓宣讲，重点是神的公义。

三、信息重点

A. 阿摩司书的信息

阿摩司书前 6 章指斥罪恶，带出审判的信息；后 3 章则记录先知所见的异象。当时北国以色列繁荣兴盛，百姓满足于安逸，先知指出社会不公、宗教腐败、领袖骄傲的罪将招致神的审判。

B. 弥迦书的信息

弥迦书与阿摩司书的信息相近，都是谴责社会的不公，包括富人欺压弱势、领袖滥权等罪行。先知特别强调神的公义与审判，并预言北国撒玛利亚将被亚述攻陷，祸患将延至耶路撒冷。然而，弥迦书的信息也带着盼望：若百姓悔改寻求，神必定垂听。

四、结语

阿摩司和弥迦的信息皆是在繁荣安稳的时代，指出国家的深层危机。先知提醒神的百姓：国家的稳固不在于军事和经济强盛，而在于遵行神的诫命。

第二课
对列国的谕言
（摩 1：3–2：3）

（编按：在圣经中，“谕言”是“预言”其中一类，广义来说，是神借着先知向个人、群体、或整个国家宣告审判或拯救。）

一、摩 1：2–3：8 的结构

摩 1：2－3：8 是一个完整的段落，以“神像狮子吼叫”作为首尾呼应的标记（摩 1：2，3：8）。摩 1－2 章列出对列国的审判，摩 3 章则转向对以色列作出指责。

二、钥节与意象（摩 1：2）

A. 摩 1：2 上

“吼叫”比拟狮子的咆哮，显示审判已经启动。耶和华发声之地在耶路撒冷（对照北国在伯特利和但自设的敬拜场所），突显审判的权威来自耶和华。

B. 摩 1：2 下

“牧人的草场”指南地，“迦密的山顶”则指北方肥沃之地，象征从南至北、由贫瘠至富饶之地，无一幸免耶和华的审判。摩 1：2 共有 4 个动词：吼叫、发声、悲哀、枯干。这些动词表明审判正在展开，并会持续下去。

C. 宣告审判的格式（摩 1－2 章）

1. 摩 1－2 章共有 8 段采用了重复格式的宣讲：先是使者公式“耶和华如此说：某国三番四次地犯罪，我必不免去他的刑罚”，接着列举该国所犯的罪，最后以“这是耶和华说的”作为结束。
2. “三番四次”强调罪恶不断累积、恶贯满盈，因此神的判语已定，不会收回成命。

三、对列国的宣判（摩 1：3–2：3）

A. 大马士革（摩 1：3－5）

大马士革是亚兰的首都。亚兰和以色列之间常有战事，其中基列经常受大马士革侵略。大马士革的罪是以打粮铁具残虐基列，她遭受的刑罚是王室与城防皆被火吞灭。

B. 迦萨（摩 1：6－8）

迦萨是非利士的首都。非利士的罪是贩卖民众为奴以图利，她遭受的刑罚是迦萨、亚实突、亚实基伦和以革伦 4 个城都会受击打，余民灭绝。

C. 推罗（摩 1：9－10）

推罗位于以色列西北方。推罗的罪是不记念与以色列所结的盟约，更把以色列俘虏贩卖给以东。她遭受的刑罚是城墙和堡垒被烧毁灭尽。

D. 以东（摩 1：11－12）

以东位于犹大南部，以东人是以扫的后裔，与以色列人份属弟兄。以东的罪是对以色列人长久怀怒，并残暴追杀以色列人。她遭受的刑罚是提幔和波斯拉宫殿遭火烧灭。

E. 亚扪（摩 1：13－14）

亚扪位于以色列东面，亚扪人是罗得从小女儿而出的后裔（创 19：36、38）。亚扪的罪是为扩张疆界而作出的暴行，包括剖开孕妇。她遭受的刑罚是首都拉巴被焚毁，王侯被掳。

F. 摩押（摩 2：1－3）

摩押人是罗得从大女儿而出的后裔（创 19：36－37）。摩押的罪是焚烧以东王骸骨以取利，是极度羞辱的行为。她遭受的刑罚是加略整座城和宫殿倾覆，领袖被灭绝。

小结

阿摩司围绕以色列四周，对列国逐一作出宣判，整段经文运用了段与段之间的连接符号，带出扣连的关系，并突显审判次序并非偶然，显示耶和华是列邦之主。列国的罪如同一面镜子，一步步导向对以色列民的审判。

第三课
对犹大和以色列的谕言
（摩 2 :4–16）

一、对犹大的审判（摩 2：4–5）

A. 犹大的罪

百姓弃绝耶和华的训诲，不遵守律例，随从“虚假”（偶像）（摩 2：4；参诗 24：3－4）。

B. 耶和华的惩罚

耶和华要“降火在犹大，烧灭耶路撒冷的宫殿。”（摩 2：5）犹大与上述列国同被定罪，因为她拥有耶和华的律法及盟约的关系，却仍然悖逆。

二、对以色列的审判（摩 2：6–16）

A. 社会不义（摩 2：6－8）

1. 经济压迫（摩 2：6）—领袖本应为无辜者（义人）伸冤，他们却贪图贿赂，出卖穷人，“为银子卖了义人，为一双鞋卖了穷人。”
2. 践踏弱者（摩 2：7 上）—当权者以势力欺压贫穷人，“使谦卑人的道路偏斜”（原文直译；《和合本》：“阻碍谦卑人的道路”）。
3. 亵渎圣名（摩 2：7 下）—父子连手侵害无依无靠的弱质女子，亵渎神的圣名。
4. 宗教上的伪善（摩 2：8）—旧约律法规定，必须在日落前归还穷人抵押用的外衣（出 22：25－27），但以色列人却在祭坛旁享受不义之财，卧在所当的衣服上，又喝受罚之人的酒。

B. 忘恩负义（摩 2：9－12）

1. 摩 2：9－11—耶和华提醒百姓回顾神在历史中的作为，包括：

a. 摩 2：9—灭亚摩利人如拔根的大树；

b. 摩 2：10—领百姓出埃及，并在旷野引导他们 40 年，赐他们地业；

c. 摩 2：11—在民中兴起先知和拿细耳人作他们的提醒和榜样。

2. 摩 2：12—以色列民却不念耶和华的恩典，又敌挡他的先知，掩耳不听神的话。

C. 耶和华的惩罚（摩 2：13－16）

1. 摩 2：13—先知宣告审判将临，如同“满载禾捆之车压地”（原文直译；《和合本》：“装满禾捆的车压物”），无可挽回。
2. 摩 2：14－16—众勇士包括敏捷的人、弓箭手、健步的人和骑士，皆无法逃离。

第四课
耶和华的审判
（摩 3 :1–8）

一、耶和华的拣选与追讨（摩 3：1–2）

A. 以色列是耶和华从埃及领上来的（摩 3：1）

先知以“以色列……全家”来称呼百姓，并引用十诫的开首语，提醒他们是耶和华从埃及地领上来的全族（出 20：2）。耶和华拣选以色列民的目的，是跟他们立约，并透过他们使万族得福（创 22：18）。然而，与神立约不代表他们享有特权；若百姓犯罪，耶和华必定施行审判和刑罚。

B. 耶和华必追讨他子民的罪（摩 3：2）

“只认识”是立约关系的用语。耶和华是列国的神（参摩 9：7），但他只跟以色列立约。以色列人拥有律法和启示，所以责任更重；若他们弃约失义，必受审判刑罚。

二、先知的使命（摩 3：3–8）

A. 摩 3：3－7

先知以一连串反问，要求百姓反思，同时证明审判的信息是来自耶和华：

1. 摩 3：3—两人若未相约，岂能同行？以色列既与神立约，就不可违约。
2. 摩 3：4—狮子寻猎得食，才会咆哮。先知之所以发声，是要传讲耶和华审判的信息。
3. 摩 3：5 上—若没有利诱，雀鸟不会陷入网罗；同样，一个城市受罚，必有前因。
4. 摩 3：5 下—若非有猎物触动网罗，网罗不会无故翻起；百姓若没有犯罪，就不会招来耶和华的审判。
5. 摩 3:6 上—城中吹角，民必惊惶，先知发出警号，事出有因。
6. 摩 3：6 下—城市面临灾祸，乃耶和华所行，审判的主权属于神。
7. 摩 3：7—耶和华行事之前，必先向先知启示。先知强调，宣讲源于神的启示，而不是出于他个人的好恶。

B. 摩 3：8

“狮子吼叫”呼应摩 1：2 的“耶和华必从锡安吼叫”，表明当神发声时，先知必须发言，百姓也必须听命。

第五课
撒玛利亚的罪
（摩 3:9–15，6:8–14）

一、摩 3：9–6：14 的结构

1. 摩 3：9－6：14 是整卷书的第二部份，呈现严谨的扇形 / 倒影结构。先知针对社会上的不公义和徒具形式的礼仪，带出首尾呼应的审判宣告：

A 摩 3：9－15 撒玛利亚的不法
B 摩 4：1－3 对上流阶层的谴责
C 摩 4：4－5 虚有其表的敬拜和祭祀
D 摩 4：6－13 警告“耶和华的日子”临近
E 摩 5：1－17 哀歌
D’摩 5：18－20 警告“耶和华的日子”临近
C’摩 5：21－27 虚有其表的敬拜和祭祀
B’摩 6：1－7 对上流阶层的谴责
A’摩 6：8－14 撒玛利亚的不法

2. 摩 5：1－17 的哀歌是整段经文的核心，带出“寻求耶和华就必存活”的信息。

二、撒玛利亚的不法（摩 3：9–15）

1. 摩 3：9－10—耶和华呼召亚实突和埃及作外邦见证人，观看撒玛利亚的不法、强暴和剥削。
2. 摩 3：11－12—撒玛利亚的结局，是仇敌必围困、抢夺他们。先知以牧人从狮子口中夺回两条羊腿、半个耳朵作譬喻，指出他们并非得救，而是被彻底毁灭。
3. 摩 3：13－14—审判临到伯特利的祭坛，连“坛角”也被砍下，象征百姓连避难之处也失去（参王上 1：50－51）。
4. 摩 3：15—代表奢华生活的过冬的房屋、过夏的房屋、象牙的宫殿、豪华的楼宇，都要全然毁灭。

以色列社会的不公不义和在信仰上的虚假，必招致耶和华的审判和刑罚。

三、以色列的毁灭（摩 6：8–14）

1. 这段经文呼应摩 3：9－15：

a. 摩 6：8—主耶和华万军之神指着自己起誓，他憎恶“雅各”的尊荣和她的堡垒。让子民感到骄傲和自恃的一切，都将交付敌人的手。
b. 摩 6：9－10—这里呈现一个可怕的情景，死的人极多，幸存者因恐惧噤声，不敢提主的名，免得再惹动耶和华的怒气。
c. 摩 6：11－12—耶和华神一下令，高楼和小屋都将成为瓦砾。先知以两个问句带出不可能发生的事:马岂会在悬崖上奔跑？人怎会用牛群耕作？”但以色列竟然把公正变成毒药，使公义变得苦涩，无疑是自取灭亡。
d. 摩 6：13－14—以色列民自恃靠武力夺取城市，耶和华却必兴起另一国来攻打和欺压以色列。

2. 耶和华透过先知提醒以色列民：他是万军之神，也是列国之神，主权在他手中，他的审判要临到

以色列，子民必须把握机会悔改回转。

第六课
以色列领袖的罪
（摩 4:1–3，6:1–7）

一、撒玛利亚的不义妇女（摩 4：1–3）

1. “你们这些撒玛利亚山上的巴珊母牛啊，当听这话！你们欺负贫寒人、压碎贫穷人，对主人说：拿酒来，我们喝吧！”（摩 4：1《和修本》）“巴珊母牛”是一个譬喻，指向撒玛利亚城中那些权贵的妻子，她们或利用丈夫以权势敛财，或亲自仗势压迫弱者，过奢华的生活。
2. “主耶和华指着自己的神圣起誓说：看哪，日子将到，人必用钩子将你们钩去，用鱼钩把你们中最后一个钩去。”（摩 4：2《和修本》）“起誓”表明耶和华的审判是确定的。用钩子 / 鱼钩把俘掳串起来牵走，是古代近东在战争中常见的残忍做法，是极大的羞辱。
3. “你们必从城墙的缺口出去，各人直往前行，投向哈门。”（摩 4：3《和修本》）这里指他们从城墙的缺口出去，被掳到哈门之地，是被掳流放的悲惨景象。

二、安逸自恃的领袖（摩 6：1–7）

1. “那在锡安安逸、在撒玛利亚山安稳、为列国之首，具有名望，且为以色列家所归向的，有祸了！”（摩 6：1《和修本》）这里的审判同时指向南国和北国的首都：耶路撒冷和撒玛利亚。针对的对象为社会上的菁英和权贵。
2. “你们要过到甲尼察看，从那里往哈马大城去，又下到非利士人的迦特；你们比这些国更好吗？或是他们的疆界比你们的疆界广大呢？你们以为降祸的日子尚远，却使残暴的统治临近。”（摩 6：2–3《和修本》）先知列举各城作为例子，指出她们都难免衰亡。自恃是神的选民的，误以为“耶和华的日子”是祝福，其实却“有祸了！”
3. “你们躺卧在象牙床上，舒身在榻上，吃群中的羊羔，棚里的牛犊。弹琴鼓瑟唱消闲的歌曲，为自己制造乐器，如同大卫所造的。以大碗喝酒，用上等的油抹身，却不为约瑟的苦难担忧。”（摩 6：4–6）先知形容这些权贵沉溺奢华的生活，原本敬拜神的乐器，被用来自娱。他们的享乐生活是建筑在欺压贫寒人、收受贿赂、屈枉正直之上。他们对“约瑟的没落”，即对国家与百姓溃败的前兆全无知觉。
4. “所以，你们必首先被掳，宴乐也必止息。”（摩 6：7）领袖必先受审判，首先被掳，因他们的责任更大（参提前 6：17–18）。

第七课
敬拜与献祭
（摩 4:4–5，5:21–27）

一、虚假的献祭（摩 4：4–5）

A. 伯特利和吉甲的独特性

1. 伯特利

伯特利的意思是“神的殿”，是亚伯拉罕筑坛之地（创 12：8），也是雅各梦见天梯之地（创 28：19）。在耶罗波安在位时，却把伯特利设立为膜拜金牛犊的场所（王上 12：26–33）。

2. 吉甲

吉甲有记念神拯救的意义。以色列进入迦南后，在吉甲立石为记。他们在当地行割礼、守逾越节（书 4–5 章）。但后来同样沦为徒具形式的敬拜场所。

B. 虚假的敬拜

先知指出以色列人虽热心每日早晨献祭，每三日奉上十分之一，甚至献上感谢祭和甘心祭（摩 4：4–5），却只有“加增罪过”。因为他们的动机是炫耀，而非敬畏神。

C. 律法的提醒

利未记规定，献给耶和华的素祭不可有酵（利 2：11），为感谢献上的平安祭也是无酵的（利 7：11–12）；但以色列人却随己意而行。他们不明白“耶和华喜悦燔祭和平安祭，岂如喜悦人听从他的话呢？听命胜于献祭，顺从胜于公羊的脂肪。”（撒上 15：22）

二、耶和华厌恶的敬拜（摩 5：21–27）

A. 空洞的敬拜（摩 5：21–23）

耶和华厌恶以色列人所守的各种节期，也不悦纳他们的献祭和歌唱。因为他们缺乏的不是表面上的礼仪，而是认罪与悔改。值得注意的是，5：22 提到的各种献祭中，没有出现赎罪祭与赎愆祭。

B. 神所要的敬拜（摩 5：24）

“惟愿公平如大水滚滚，公义如江河滔滔。”（摩 5：24）神看重的是真实的信仰生命，和相应的公义行动，而非虚有其表的宗教仪式。如果百姓只有徒具表面的敬拜，却没有在生活上实践公义，这绝非神

所要的敬拜。（参赛1：10－17；弥6：6－8）

C.刑罚的警告（摩5：25－27）
先知指出，以色列人的祭物和供物不蒙悦纳；他们表面上敬拜耶和华，实则敬拜偶像，最终必招致刑罚，被掳到大马士革以外。

小结
在倒影结构中这两段前后呼应的经文，先知指出以色列民竟把献祭变成虚假的礼仪。耶和华神厌恶这些空洞的敬拜。神所喜悦的不是徒具形式的礼仪，而是百姓实践他所吩咐的公平和公义。真正的敬拜，必须与生活配合。

第八课
审判与盼望
（摩4:6–13，5:18–20）

一、漠视神的警戒（摩4：6–13）
A.五个警告
先知指出耶和华要透过五个灾难，向以色列发出警告：
1.饥荒（摩4：6）
百姓“牙齿干净”，因为耶和华使各城粮食缺乏，他们却仍不回转。
2.旱灾（摩4：7－8）
在收割前三个月，只有局部地区降雨，导致农作枯死。百姓到处寻找水源，却不得止渴，他们却仍不回转。
3.酷热、水灾与虫祸（摩4：9）
焚风、霉烂和蝗虫摧毁田地、葡萄树和橄榄树，农村灾情惨重，他们却仍不回转。
4.瘟疫与战争（摩4：10）
瘟疫和战争的灾难，如同以色列民出埃及时的情况。年轻人和马匹被刀杀戮，尸横遍野，他们却仍不回转。
5.倾覆（摩4：11）
耶和华倾覆以色列的城邑，如同昔日毁灭所多玛、蛾摩拉一般。以色列如同从火中抢救出来的柴，却仍不肯悔改。
这段经文中“你们仍不归向我”重复出现，突显以色列民刚硬的心。他们不接受这些灾难并非偶然，乃是出于耶和华的管教。

B.预备迎见你的神（摩4：12）
在屡次警告后，先知宣告：“以色列啊，你当预备迎见你的神。”神是圣洁的，以色列民要迎见神，必须自洁（参出19：10－19）。先知的宣告意味着审判即将临到，以色列民要预备接受宣判受刑，並且向神切实悔改真正归向神。

C.结语的赞美诗（摩4：13）
这段经文以赞美诗作结：耶和华神是创山造风、掌管昼夜、将心意指示给人的主；他踏在大地高处，是万军之耶和华。他的权柄与公义值得敬畏与颂赞，即便审判临到，因神的管教也是源于他的慈爱（参箴3：11－12；来12：5－6）。

二、无可避免的结局（摩5：18–20）
A.对耶和华日子的误解
以色列人渴望“耶和华的日子”，以为那是神审判仇敌、彰显得胜的日子。然而先知指出，这日子对百姓而言是黑暗无光的日子。

B.黑暗的比喻
先知以三重比喻：躲避狮子，却遇上熊，逃入屋内却被蛇咬，描绘百姓在审判的日子的无处可逃，指出审判的必然性与严重性。

小结：审判中神的爱与恩典
阿摩司透过五重警告与“耶和华的日子”的宣告，指出耶和华神的审判并非最终目的。神一再忍耐，并差派先知作出警戒，目的是呼召百姓悔改回转。假若人的心刚硬，不肯回转，“耶和华的日子”将成为黑暗。

第九课
一个丧礼（摩5:1–17）

阿摩司书第二个段落即摩3：9－6：14有一个倒影结构，其中的核心是摩5：1－17。这段核心经文本身也呈现出一个倒影结构，以哀歌作为开始，以“全地哀号”结束。

一、挽歌（摩5：1–3）
先知为“以色列的少女”（编按：和合本译作“以色列民”）唱挽歌：她倒下了，再也站不起来。战争即将临到，以色列全然溃败的日子不远。先知形容，派出一千兵的只剩下一百，派出一百兵的只剩下十个，预告大部份的人将葬身沙场。

二、求生之道：寻求耶和华（摩5：4–6，5：

14–15）

A. 寻求神就必存活（摩 5：4－6）

1. 耶和华神对以色列家说："你们要寻求我，就必存活"（摩 5：4、6）。
2. 神吩咐他们不可往伯特利、吉甲、别是巴这些有历史意义的地方寻求（摩 5：5），免得刑罚的烈火临到。
3. 当先知作出如此严峻的警诫，他们却不为所动，依然故我（摩 5：7）。
4. 当人们讲公正、正直的话的时候，竟然会被憎恶，因为有人接受了贿赂（摩 5：10）。

B. 恶恶好善（摩 5：14－15）

1. 在"险恶的时势"明哲人或会保持缄默（摩 5：13），但先知拒绝沉默，他向百姓发出呼吁："寻求善，不要寻求恶，就必存活；在城门口秉公行义，或者耶和华—万军之神向约瑟余民施恩"（摩 5：14－15）。
2. 敬拜必须落实在生活实践中，在社会上秉公行义。

三、先知传讲与百姓反应的对比（摩 5：8–9，5：11–12）

1. 摩 5：8－9 这首诗歌赞美耶和华神造昴星参星，使死荫变成晨光；神呼唤海水倾倒—耶和华是他的名。先知高举创造主的权柄，也是提醒百姓，神必施行审判。
2. 先知传讲生死攸关的信息，摩 5：10 的描述更突显出这群人敌挡正直和公义。
3. 百姓对耶和华神的吩咐、先知的警告无动于衷。他们的罪行是践踏贫寒人、收取苛捐杂税；因此他们虽建凿房屋、栽种园子，却不得享受其中（摩 5：11－12）。

四、对挽歌的回应（摩 5：16–17）

假如百姓愿意回转悔改，仍然有一线希望，或许耶和华神会向约瑟的余民施恩。可惜百姓拒绝耶和华藉先知给他们的警告，结果"广场、街道、葡萄园"将成哭号之地。这段经文与摩 5：1－3 的哀歌首尾呼应。

小结

在摩 5：1－17 这段核心经文中，先知对百姓发出连串的控诉：把公正变为苦涩、厌恶正直、在城门口屈枉贫穷人（摩 5：7、10、12 下）。先知一再劝勉百姓，要寻求耶和华（摩 5：4、6），在城门口秉公行义（摩 5：14－15）；这样，他们就必存活；但若刚硬不肯悔改，主必从他们中间经过，施行审判（摩 5：17）。

第十课
三个异象（摩 7：1–17）

阿摩司书 7－9 章，先知改以第一人称记录耶和华指示他的异象。在记录每一个异象之前，都有一个清晰的标记："主耶和华指示我……"（摩 7：1、4，8：1）、"他又指示我……"（摩 7：7）或"我看见……"（摩 9：1），显明这些异象是先知亲身经历的；而每一个异象的意义都有解释。

一、蝗虫的异象（摩 7：1–3）

1. "王收割后"长出的晚禾（摩 7：1），是第二轮的收成，原给百姓留作口粮和留种。这一轮的耕作刚出苗就被蝗虫吃尽，将导致严重饥荒。
2. 蝗灾是出于耶和华的审判。阿摩司为百姓代求："主耶和华啊，求你赦免；因雅各渺小，怎能站立得住呢？"（摩 7：2）。他祈求的基础是耶和华的慈爱怜悯。（参箴 3：11－12）
3. 耶和华的回应是"后悔"（即回心转意），免除了这灾（摩 7：3）。

二、烈火的异象（摩 7：4–6）

先知采用法庭上对质、审判的用词。耶和华命火施行审判，火"吞灭深渊，吞灭田地"（摩 7：4 原文直译；《和合本》："吞灭深渊，险些将地烧灭"）。烈火是来自耶和华的审判，火连深渊水源也要焚尽，显示审判的彻底。

4. 这次先知祈求耶和华暂时停止刑罚："主耶和华啊，求你止息"（摩 7：5）。
5. 耶和华再一次回心转意，免去这灾（摩 7：6）。显明神不喜悦恶人灭亡（结 18：23），乃愿人人回转得生（彼后 3：9）。

三、"准绳"的异象（摩 7：7–9）

1. 先知看见主手拿"准绳"（摩 7：7）；和合本这个翻译跟从犹太教的传统。其后有考古学者发现亚甲文有一个同音字，可翻译为"锡"—制造武器的材料。若从这个角度理解，异象的意思就是神不再宽恕以色列，他要用手中的武器刑罚自己的子民。结果是以色列无论是宗教和政治层面都将全面受战争摧毁（摩 7：9）。（编按：另外一个角度理解，是原文"锡"（*anak*）与"哀痛"（*anaq*）是同音字，审判来到的时候，以色列

人就哀哭切齿了。）
2. 这次先知再无代求的机会，因耶和华的审判不再延迟。

四、阿摩司与亚玛谢的对话（摩 7：10–17）

在第三个异象和第四个异象之间，阿摩司加入一段插曲。伯特利祭司亚玛谢控告阿摩司叛国（摩 7：10－11），并劝他逃到犹大（摩 7：12－13）。阿摩司的回应，是自己原非职业先知，而是牧人和修桑树者，只因神的呼召才说预言（摩 7：14－15）。最后，阿摩司宣告神对亚玛谢的审判（摩 7：16－17）：其家人、土地、以色列百姓都必遭刀剑与掳掠。

小结

作为先知，阿摩司并非旁观者，而是堵住破口的人（结 22：30），切切为百姓代求。同时，先知也忠实传讲耶和华的信息，揭示不悔改的结局，劝喻百姓悔改回转。

第十一课
第四个异象（摩 8：1–14）

进入第八章，阿摩司书延续第七章，记载第四个异象："主耶和华又指示我一件事……"（摩 8：1）。

一、一筐夏果的异象（摩 8：1–3）

1. 阿摩司在异象中看见一筐夏天熟透的果子。耶和华说："我民以色列的结局到了，我必不再宽恕他们。"在希伯来文中，"结局"（qes）与"夏果"（qayis）两个发音相近，强调神的审判是确定的、不可挽回的，以色列的下场已经定了。
2. 那日，宫殿中的歌声要变为如同丧礼上的哀歌，因以色列地尸横遍野，成为劫后余生的战场。
3. 摘下来的果子难免腐坏，唯有连于枝子的果子才能常存（约 15：4－5）。信徒必须常连于基督，结出好果子，否则神的审判必然临到。

二、社会不公的控诉（摩 8：4–8）

1. 呼应阿摩司书的第一部份，先知在此指责权贵欺压贫穷人，包括用不诚实的天平进行欺诈（摩 8：4－6）。他们表面上谨守节期，但内心贪婪，只想谋取暴利（摩 8：5），破坏社会公义（参箴 11：1；20：23）。
2. 他们对贫穷人毫无怜悯，把无用的麦糠卖给穷人。这段经文与摩 2：6－7 的指责互相呼应，只是由第 2 章的"卖"穷人，转为以低价"买"穷人，揭示出结构性的剥削。
3. 耶和华指着雅各的骄傲起誓，必不忘记他们的恶行（摩 8：7），将以地震刑罚他们（摩 8：8）。

三、属灵饥荒的宣告（摩 8：9–14）

这段经文提到"到那日"灾难必然临到。耶和华的审判包括自然灾难（摩 8：9）、节期变成悲哀（摩 8：10）、属灵上的饥荒，因百姓"不听耶和华的话"（摩 8：11），届时人即使到处寻求神的话，却寻不着（摩 8：12）。连少年男女也因干渴而发昏（摩 8：13）；那些拜偶像的人必仆倒不再起来（摩 8：14）。

小结

"人饥饿非因无饼，干渴非因无水，乃因不听耶和华的话。"（摩 8：11）当人拒绝耶和华的话，他的话就被收回，这是何等悲哀和可怕。第八章异象以夏天的果子启示：以色列的结局已成熟，耶和华的忍耐已到达极限："我必不再宽恕他们"；先知也已不再为百姓代求（摩 7：8，8：2）。

第十二课
第五个异象（摩 9：1–10）

阿摩司书 9：1："我看见主站在祭坛旁边……"标示着第五个异象的开始，是审判异象的高峰。

一、审判从圣所开始（摩 9：1–4）

1. 耶和华命令击打柱顶，使门槛震动，整个圣所坍塌（摩 9：1）。伯特利祭坛原是敬拜的场所，如今竟成为审判的起点。
2. 这段经文描绘的是地震。在地震中人们无处可逃：经文五次重复"虽然……"，强调人们无论在阴间、高天、迦密山、海底，甚至被掳之地，都逃不过神所降的灾（摩 9：2－4；参诗 139：7－12）。幸存于地震的人，却仍将死于刀剑（摩 9：1 下、4）。耶和华的"定住眼目"不再是施恩，而是降祸。

二、颂赞审判中的主权（摩 9：5–6）

在审判的宣告后，是一首赞美诗。先知颂赞耶和华的大能震动大地（摩 9：5），因他是掌管宇宙的神（摩 9：6）。以色列民要明白，他们的败亡不是因耶和华没有权能，相反，正因神是宇宙的主宰，他必按公义施行审判。这位震动天地的神，配受赞美。

三、以色列并无特权（摩 9：7–8）

耶和华不仅是以色列的神，也是万国的神；他领以色列出埃及，也带领非利士人和亚兰人（摩9:7）。以色列民蒙拣选，并不代表他们免去犯罪的刑罚。然而耶和华在公义中仍有怜悯，他要审判犯罪的列国，但“不将雅各家灭绝净尽”（摩 9：8），保留余民（参摩 5：15）。

四、筛子的比喻（摩 9：9–10）

耶和华要出令，“将以色列家分散在列国中，好像用筛子筛谷”（摩 9：9）。筛谷的动作使石子与杂质被筛出，神要筛掉子民的骄伟和罪恶。然而神的目的并不是全然毁灭，而是炼净和保存余民，“连一粒也不落在地上”。至于那些心里说“灾祸必不临近”的人，必死在刀下（摩 9：10）。

小结

耶和华的审判提醒我们，蒙拣选不代表可以任意犯罪（摩 3：2）；相反，神对我们的生命和圣洁有更高的要求。神的筛选是为着更新与洁净，使人预备好迎见他。

第十三课
最后的“异象”
（摩 9 :11–15）

阿摩司书 9：11－15 是整卷书最后的段落。

一、重建大卫的帐幕（摩 9：11–12）

1. 摩 9：11 的开始是“到那日”，指出公义的审判过后，耶和华仍有恩典和怜悯，要施恩予他的子民。
2. 耶和华要重建大卫倒塌的帐幕、修补缺口、重建废墟，像古时一样（摩 9：11）。耶和华没有忘记他透过拿单宣告对大卫的应许：“……耶和华如此说：……你的家和你的国，必在我面前永远坚立”（撒下 7：5、16）。“大卫的帐幕”的意义涵盖王权和圣所，在这里更指向弥赛亚国度的来临:神要亲自恢复治理，并重整真正的敬拜。
3. 审判后仍有复兴：“使他们得以东所剩余的，和一切称为我名的国”（摩 9：12）。七十士译本把“以东”译作“人类”，带出一个普世性的宣告。使徒雅各引用这节经文，说明神眷顾外邦人，他们将寻求神并归信（徒 15：16－18）。

二、被掳的子民归回（摩 9：13–15）

1. 摩 9：13：“耕种的必接续收割、踹葡萄的必接续撒种的；大山（按：原文作“群山”）要滴下甜酒”，描绘丰收的景象，与前文的饥荒干旱（摩 1：2，4：6－8，8：13）形成强烈对比。因为子民遵行、谨守诫命律例，耶和华就按时降雨，使大地出产丰饶。
2. 耶和华不但赐福大地，他更使被掳的归回，重建荒废的城邑，他们要栽植葡萄园与果园，享受其中的出产（摩 9：14）。从前城邑损毁、人们不得吃其中的收成（摩 3：15，5：11，6：11）等审判的景象已不复再。
3. 最后一节经文摩 9：15 以植树的意象说明耶和华的应许：“我要将他们栽于本地，不再从我所赐之地被拔出”。先知以“耶和华—你的神”（摩9:15）作结，重申耶和华跟子民的关系。

结语

阿摩司书带出宝贵的教导，值得今日的教会思想：

1. 神的子民并不因盟约的关系享有特权，相反，神对他们有更高的标准和要求；
2. 神的子民行恶悖逆，必定要面对神公义的审判和刑罚。但审判不是终点，神的心意是更新子民的生命，审判过后仍可以有新的开始；
3. 神的子民不单重视敬拜的礼仪，同时在社会上实践公平公义（摩 5：24）。

盼望教会在地上成为神美好的见证。

第十四课
对撒玛利亚的审判
（弥 1 :1–7）

这一课进入弥迦书的研读。

一、弥迦书的标题（弥 1：1）

A. 时代背景

“当犹大王约坦、亚哈斯、希西家在位的时候，摩利沙人弥迦得耶和华的默示……”三位犹大王约坦（参王下 15：1－7）、亚哈斯（参王下 16：1－20；赛 7：1－25）、希西家（参王下 18－19 章；赛 36－37 章）在位的年日，标志着弥迦事奉的时期，期间先知领受他从耶和华而来的信息。三位犹大王在位期间，正值亚述威胁不断进逼的时代。北国以色列于公元前 721 年亡于亚述；南国犹大也在公元前 701 年面对亚述的入侵。

B. 作者

弥迦名字意为“谁像上主？”，出身于犹大南部靠近非利士山地的摩利沙。弥迦“看见”上主的话，这既是启示，对先知来说也是沉重的使命。

C. 主要信息

信息同时针对撒玛利亚与耶路撒冷，是北国和南国的政治、宗教中心，故先知的信息关乎全以色列十二支派的存亡。当时北国以色列的国势，从繁荣兴盛变得每下愈况，最终于公元前721年亡于亚述。弥迦是与以赛亚、何西阿同时代的先知，向耶和华的百姓宣讲审判与拯救的信息。

二、结构

关于弥迦书的分段，圣经学者有不同的见解。本课程采取的分段，是全书分为三部份：

1. 一至二章：耶和华对犹大和以色列的宣判
2. 三至五章：耶路撒冷的覆亡与弥赛亚的来临
3. 六至七章：耶和华的刑罚与应许

三、审判的宣告（弥1：2–7）

A. 呼天唤地作见证（弥1：2上）

“万民……地和其上所有的，也都要侧耳而听！”耶和华自圣殿呼唤受造的天地。（参赛1：2－3；申32：1）

B. 神宣告子民的罪状（弥1：2下 －5）

1. 耶和华的控诉（弥1：2下）

耶和华呼天唤地，是要天地见证他子民的不是。

2. 耶和华的行动（弥1：3－4）

“耶和华出了他的居所，降临步行地的高处”。耶和华要行动了，要宣告对他百姓的指控。耶和华施行审判，使群山消化、诸谷崩裂，又如蜡化在火中，如水冲下山坡（弥1：3－4），可见审判是确实的，也是可怕的。这连串的形容原本应用在仇敌身上，如今竟临到他自己的百姓（参摩4：13；申32：13）。

3. 以色列和犹大的罪恶（弥1：5）

“这都因雅各的罪过…岂不是在撒玛利亚？…耶路撒冷不是犹大的邱坛吗？”（原文直译；《和合本》：“犹大的丘坛在哪里呢？岂不是在耶路撒冷吗？”）作为北国以色列与南国犹大的政治和宗教中心，这两大城市成为全国败坏的源头，她们的罪恶包括虚假的敬拜和权贵行恶（参王上12：25－33；王下16：10－18）。

C. 刑罚的内容（弥1：6－7）

耶和华宣告，撒玛利亚将“变为田野的乱堆…石头倒在谷中，露出根基”（弥1：6）。果然，公元前721年，以色列亡于亚述。城内“雕刻的偶像”和一切不义之财必被火烧尽（弥1：7）。当列国误以为是他们敬拜的偶像得胜时，先知指出，这是耶和华借着仇敌的手刑罚他的子民。

四、小结

弥迦书的开首以法庭起诉判词的格式，宣告耶和华子民的罪恶。撒玛利亚和耶路撒冷失落了公义和真实的敬拜，耶和华必定施行审判和刑罚（参彼前4：17）。

第十五课
审判临到耶路撒冷（弥1:8–16）

一、先知的哀悼（弥1：8–9）

弥迦提到自己大声哀号，表达出他心灵深处极端的悲痛。在以色列传统中，“赤脚露体”象征痛苦与羞耻（参撒下15：30；赛20：1－3）。如野狗、鸵鸟般呼号哀鸣，则呼应约伯的经历（伯30：29）。先知不但忠实传递神的信息，他更承担信息带来的切肤之痛。罪具有传染性，北国以色列的败坏，终将影响南国犹大；灾祸将临到撒玛利亚，再蔓延至犹大与耶路撒冷（弥1：9）。先知的哀痛，在于眼见耶和华的子民陷在罪中，一步步走向灭亡。

二、敌人迫近耶路撒冷（弥1：10–16）

A. 哀歌（弥1：10－12）

1. 这段哀歌运用多个地名的希伯来文谐音，隐含对该地城邑结局的预告，表达耶和华审判的信息：

a. 迦特：先知引用大卫哀悼扫罗的话（撒下1：20），“不要在迦特报告”，免得外邦仇敌讥笑。

b. 伯・亚弗拉：是“灰尘之家”的谐音。先知说的“滚在灰尘中”，象征悲哀与羞辱（耶6：26；书7：6）。

c. 沙斐：是“美丽／华美”的谐音。原本华美的，如今却要“赤身蒙羞”，成为耻辱。

d. 撒南：与“出来”的语音相近。原本听见号角的声音，就要出来参战，如今却因惧怕不敢出来迎敌。

e. 伯・以薛：与“邻舍／在旁协助者”的语音相近。原本可以提供协助的，却因自身难保而爱莫能助。

f. 玛律：与“苦恼 / 苦痛”的语音相近。遭难的居民期望得好处，却适得其反，只有苦恼和忧伤。
2. 这些地名一方面强化了谐音营造的文字效果，另一方面也突显了亚述军队步步进逼的危机。

B. 兵临城下（弥 1：13－15）

1. 拉吉（弥 1：13）是犹大西南方的军事重镇，以战马闻名。历史上拉吉曾被西拿基立大军围困，后来沦陷。考古学发现拉吉城内有偶像崇拜的遗迹，印证先知的责备：将拜偶像的风气传入耶路撒冷。
2. 摩利设 • 迦特（弥 1：14）很可能是弥迦的故乡。这个地名的谐音与“定亲 / 聘订”相似；犹大如同把嫁妆交给仇敌作聘订之礼，象征割地赔款。
3. 亚革悉：谐音为“欺骗”，原是一个防卫城（参书 15：44），却成为欺骗以色列诸王的工具。
4. 玛利沙：语音与“夺取者 / 征服者”相近，预示这城将被攻取。
5. 亚杜兰（弥 1：15）是大卫曾藏身的地方（撒上 22：1－5）。如今历史重演，以色列的尊贵人也要逃亡至此。

C. 被掳的羞辱（弥 1：16）

1. 先知呼吁：“犹大啊，为你所喜爱的儿女，要剪发剃光头，如同秃鹰。”（弥 1：16）剪发剃光头是极大的羞耻，这里是预告子民将来被掳的耻辱。（编按：剪发剃光头也是表达哀伤，例如耶 48：37；摩 8：10）
2. 这段预言在历史上应验了。公元前 701 年，亚述王西拿基立进攻犹大，攻陷四十六座城，大军围困耶路撒冷（参王下 18：13；赛 36：1）。拉吉城被毁的考古发现证实了弥迦的预言。后来耶路撒冷虽然因着耶和华的介入而得以保全（王下 19：35），但整个国家已经受到重创。

第十六课
雅各家的罪（弥 2：1–13）

一、罪状一：强占土地（弥 2：1–5）

1. 弥 2：1 以“祸哉！”的感叹作为开始，这是旧约先知的写作特色，表达悲叹、惊讶、哀痛的感受（参赛 5：8，10：1）。
2. 那些有权势的人在床上图谋恶计，天一亮便倚势实行。他们贪图并夺取别人的房产业（弥 2：1）。弥 2：2 的“贪图”与十诫的“贪恋”（出 20：17）是同一个字，突显这些权贵干犯的是十诫的诫命。
3. 公元前第八世纪，商贸兴盛，许多人藉炒卖地皮图利，破坏了以色列人不可随便变卖祖业土地的规定（参民 36：7；王上 21：1－16）。为此，耶和华宣告筹划降祸（弥 2：3）回应这些恶人的图谋。昔日昂首阔步行恶的人，如今要低头，“因为这时势是恶的”。
4. “到那日”，即神审判的日子，仇敌以讥刺的口吻为以色列百姓唱哀歌：“我们全然败落了……他将我们的田地分给悖逆的人。”（弥 2：4）最终，在耶和华的会中，必无人再为他们拈阄拉准绳（2：5），这是约书亚分地时的用语（参书 13－19 章），表示那些强占土地的恶人无份。

二、罪状二：假先知传讲假信息（弥 2：6–11）

1. 弥 2：6 提到假先知说：不可说预言。他们不仅阻止真先知说话，更要包庇坏人行恶，并且自信羞辱必不临到他们身上。因此耶和华要宣告对他们的审判。
2. 弥 2：7 下半节“我—耶和华的言语岂不是与行动正直的人有益吗？”至弥 2：11 转为耶和华的话语。先知发出来自耶和华的宣告：耶和华的言语对行动正直的人是有益的。
3. 然而，社会实况却是有权势者尽行抢夺（弥 2：8－9），以致这片原是神所赐的地土，被恶人的暴行污染。弥 2：10 以两个命令式的动词：“起来”、“去吧”呼吁百姓尽早离开。
4. 假先知的罪状是只讲繁荣安定，使百姓停留在罪恶中，走向灭亡的命运。

三、审判中的盼望：余民复兴的应许（弥 2：12–13）

1. 在严厉的责备之中，仍有宝贵的应许。弥 2：12 提到耶和华亲自招聚以色列的余民，如同羊圈（“波斯拉”可解作羊圈）中的羊群般安置他们，使他们不再分散。
2. 弥 2：13 的“开路的”可译作“破城的”。耶和华要亲自带领百姓走出城门，冲破捆锁。原来审判并不是终局，这个突然而来的应许，提醒百姓耶和华神是公义的，同时是慈爱的。审判是为了炼净，之后仍有复兴的盼望。

第十七课
犹大领袖的罪（弥 3：1–12）

一、罪状三：官府的罪（弥 3：1–4）

1. 先知向雅各的首领、以色列家的官长发出呼吁：

“你们要听！”他们作为政治方面的领导阶层，手握权柄，理当行事公平，执行公义（弥 3：1下），但他们竟滥用权力，“恶善好恶”。先知以剥皮、剔肉、下锅煮食的吃人者，形容这些以权谋私、压榨民众的领袖。

2. 因此，当亡国危机也就是审判临到时，即使这些权贵苦苦哀求，耶和华却掩面不顾、不应。他们将遭遇当得的报应。

二、罪状四：假先知的罪（弥 3：5–8）

1. 耶和华的责备从政治领袖再次回到假先知身上。这些使百姓走差路的先知，把他们原本属灵的呼召变成牟利的职业。有利可图时，他们就给人祝福；没有好处时，他们就口出恶言。在弥迦的时代，这些假先知多为宫廷御用，为君王讲一些中听的话（参弥 2：11；王上 22 章）。
2. 为此，耶和华宣判这些假先知将遭遇黑夜、幽暗，失去见异象的能力，只能抱愧蒙羞。
3. 对比这些假先知，作为真先知的弥迦，他的事奉藉耶和华的灵，满有力量、公平和勇气，能指明以色列家的罪过和恶行。弥 3：8 展现了真先知的特质：被耶和华的灵充满，有权柄和能力，按公平的原则判断和行事，有刚勇之气，敢于斥责罪恶。

三、四大罪状的判语（弥 3：9–12）

1. 弥迦再次针对雅各家的首领、以色列家的官长重述他们的罪状：“你们要听！”（弥 3：1、9）信息的焦点仍是关于公平。
2. 先知指斥首领收受贿赂作不义的审判，祭司为了财利施行训诲，先知同样为银钱而行占卜。他们违背了自己的身份和职事，竟仍大言不惭，说：“耶和华在我们中间，灾祸必不临到我们。”这是何等错误的“圣殿神学”！。（编按：简单来说，圣殿神学是指以色列人相信神临在于圣殿里，代表神是在他们当中，他们就战无不胜，也没有灾害。）
3. 耶和华对这些虚伪和行恶的领袖作出最终的判语：“因你们的缘故，锡安必被耕种像一块田，耶路撒冷必变为乱堆；这殿的山必像丛林的高处。”（弥 3：12）这节经文是整个预言的高峰和总结。弥迦发出的预言在一百多年后应验了，犹大终亡于巴比伦（参王下 25 章）。其实，耶和华仍然赐以色列家悔改回转的机会。

第十八课
锡安必蒙拯救（弥 4 :1–13）

弥迦书第三章的结束是审判的信息：“这殿的山必像丛林的高处”（弥 3：12）。进入第四章，先知转而以“末后的日子，耶和华殿的山必坚立”（弥4：1）作为开始，展现一幅复兴的图画。

一、神国度的首都—锡安被高举（弥 4 : 1–5）

A. 真理的教导

锡安的地位“坚立，超乎诸山，高举过于万岭”（弥 4：1），是因为她被耶和华分别为圣。“万民都要流归这山”，来到锡安敬拜耶和华。先知以奔跑的动作，描述万国主动前来寻求神的训诲，行在他的道路上。锡安成为向万民发出真理教导之地。

B. 公义的审判

耶和华在列国间施行公义的审判（弥 4：3）。不再有战争，也不需要军备，这是一片和平的景象。人们耕种、收割，享用收成。

C. 真正的平安

各人坐在葡萄树下和无花果树下，安居过日子，免于恐惧，得着真正的平安。这是耶和华亲口说的。最后，先知作出劝勉：“我们却永远奉耶和华—我们神的名而行”（参书 24：15；赛 2：2–4），提醒余民当持的信念。

二、耶和华在锡安为王（弥 4 : 6–8）

1. “到那日”，耶和华要聚集瘸腿的、被赶逐的和受惩治的。这些被边缘化的人原本被排除在恩典之外（参利 21：16–24），但在耶和华的日子，他们要成为蒙恩的人。
2. 以色列受耶和华的审判和惩罚，成为瘸腿的和被赶出的，但是如今他们被立为余剩之民、成为强盛之民，要领受神的恩典和祝福（弥 4：7）先知宣告：“耶和华在锡安山作王治理他们，直到永远”。
3. “羊群的高台”（编按：和修版译“以得台”）、“锡安城的山”（弥 4：8）象征耶路撒冷在以色列中守望和保护的角色。耶路撒冷恢复从前的尊荣。

三、锡安居民的福祉与能力（弥4:9–13，5:1）

1. 弥 4：9 以一连串的问题带出“现在”的状况。先知又形容犹大要经历的亡国前的痛苦，如同难产的阵痛。“你必从城里出来……到巴比伦去，在那里要蒙解救”（弥 4：10）。耶和华却应许必在被掳之地救赎子民脱离仇敌的手。
2. 弥 4：11 的“现在”，是指当先知的预言逐一成就时的光景。不认识耶和华的列国围攻锡安，却不知道自己是耶和华计划的一部份。耶和华要把

列国如同禾捆聚到禾场。

3. 先知呼召锡安的民起来踹谷，耶和华要使他们的角如铁、蹄如铜，打碎多国的民。在战胜后他们要将所获得的献给耶和华—全地之主。
4. 弥迦书5：1在希伯来文中是弥4：14："成群的民哪，现在你要聚集成队……"仇敌们要用棍打以色列审判者的腮，是预示攻城的危机逼近，领袖将要蒙羞受辱。这节经文衔接第五章的重要预言。

第十九课
耶和华要洁净他的百姓（弥5:1–15）

一、先知再次呼吁（弥5：1）

先知向耶路撒冷的百姓再次发出呼吁："成群的民哪，现在你要聚集成队；因为仇敌围攻我们，要用杖击打以色列审判者的脸。"面对耶路撒冷将要被毁，先知提醒百姓整军预备战事。这是预示主前587年巴比伦来攻的预言。

二、从伯利恒兴起的王（弥5：2–5上）

1. 伯利恒虽然是个小城，但日后将有一位大卫的后裔、君王由此而出，他是神设立的受膏者，要成为以色列的执政者。先知预言耶和华会暂时将百姓交付敌人，"直等那生产的妇人生下子来"（弥5：3），到时其余的弟兄，即以色列的余民必归回神的国度。
2. 这位掌权者的地位必被高升，执掌王权。先知从耶和华所领受的信息，是这位弥赛亚要牧养耶和华的羊群，使他们安然居住，并成为所有人的平安（参约14：27）。

三、余民的复兴（弥5：5下–9）

1. 当外敌入侵时，耶和华要兴起"七个牧者、八个首领"作出攻击（弥5：5下），甚至攻入仇敌亚述（宁录地）的阵地（弥5:6），拯救他的百姓。
2. 散居列国的余民被保留，得着如同露水、甘霖的祝福；又从耶和华得着勇气和能力，如同狮子（弥5：8）。耶和华子民的仇敌终被压制和消灭。这是因为执掌王权的弥赛亚必施行拯救。

四、应许之地再得洁净（弥5：10–15）

"到那日"，耶和华必亲自除灭一切所恃仗：军备"马匹、车辆"（弥5:10）、保障"城邑、堡垒"（弥5:11），以及属灵的败坏"邪术、占卜、偶像、木偶"（弥5：12－14），这些都要在耶和华面前被拆毁。这段经文最后的宣告："我也必在怒气和忿怒中向那不听从的列国施报。"（弥5：15）耶和华要按着公义的审判，使行恶的得着刑罚。

第二十课
以色列的罪（弥6:1–8）

一、耶和华发出的挑战（弥6：1–5）

A. 法庭上的对质

这段经文从预言以色列面临的审判和拯救，转而到法庭上诉讼的场景中。先知向百姓发出召唤："以色列人哪，当听耶和华的话！"（弥6：1）。耶和华是原告，以色列民是被告，两者有盟约的关系；而山岭与大地则担任陪审团（弥6：1－2）。诉讼的焦点是要百姓"听"耶和华的话，认识他的公义。

B. 回溯历史

耶和华对他的子民作出一连串的质问："我向你做了什么呢？我在什么事上使你厌烦？你可以对我证明。"（弥6：3）。然后耶和华追溯历史，让百姓回想他的作为，包括拯救先祖离开埃及为奴之地，差遣摩西、亚伦、米利暗等领袖带领他们（参出12－14章），使巴兰的咒诅化为祝福（参民22－24章）；"从什亭到吉甲"耶和华藉瘟疫管教百姓（参民25章），又引导他们过约旦河（参书3章）等。整段讼词中，耶和华两次称百姓为"我的百姓"（弥6：3、5），强调他对盟约从未失信。

二、耶和华对子民的期待（弥6：6–8）

A. 耶和华厌恶的献祭

1. 以色列子民的响应，是发出一个关于敬拜的问题："我朝见耶和华，在至高神面前跪拜，当献上什么呢？难道献一岁的牛犊为燔祭来朝见他吗？"根据律法书的标准，百姓该献上没有残疾的牛、绵羊或山羊为祭牲（参出12：5；利22：19－21）。
2. 然而，耶和华不喜悦虚有其表的献祭，更憎恶君王仿效外邦使自己的儿女经火（参王下16：3，17：31；利18：21）。可惜以色列竟把与耶和华的约视为一种交易，违反了献祭的原意。

B. 耶和华悦纳的献上

耶和华已向世人清楚指示何为善：

1. 行公义—行公平、公正的事，按神的律例作正直的判断，实践社会的公平（参诗119）。
2. 好怜悯—以爱和怜悯的心待人，在别人有需要时

伸出援手（参诗103：8）。
3. 存谦卑的心与你的神同行—是行公义、好怜悯的基础。以敬畏的心跟从神（参创5：22，6：9）
4. 真正的敬拜，是敬畏神，行公义，施怜悯。与神的关系、对神话语的实践，无法以祭物的数量取代（参约4：23－24）。

第廿一课
耶和华斥责行恶的百姓（弥6:9–16）

一、耶和华是公义的主（弥6：9–12）

A. 耶和华的呼吁

1. “耶和华向这城呼叫，看重你的名是真智慧，你们当听惩罚和派定惩罚的人。”惟有敬畏主的名才是真智慧（参箴1：7；诗111：10）。
2. 耶和华是派定惩罚的一位，因为他是公义的源头。因此听耶和华的话，并作出响应，就是智慧的起点。

B. 这城的罪状

城中的罪恶包括“非义之财”与“可恶的小升斗”（弥6：10），反映了恶人行讹诈和贪污。奸商作买卖时用“不公道的天平”、“囊中诡诈的法码”（弥6：11）敛财。城中的富户以强暴欺压弱小，居民说谎成风（弥6：12；参雅3：5－6）。这是整个社会结构性的罪恶。

二、耶和华的判决与刑罚（弥6：13–16）

1. 城中权贵为富不仁，因此耶和华必要施行审判。“因此，我击打你，使你的伤痕甚重”（弥6：13）；先知以身上伤痕的比喻说明耶和华刑罚的严重性。整个城市因罪恶招致刑罚，是战争带来的荒灾，包括刀剑、饥荒，人们劳而无获。这是罪恶带来的咒诅（参申28：15－68），表明耶和华撤回祝福，任凭人自食恶果。
2. 弥6：16提及以色列子民守“暗利的恶规，行亚哈家一切所行的”。暗利和亚哈象征拜偶像的罪和不义的罪（参王上16：25－33，21章）。犹大的领袖竟仿效暗利和亚哈所行的恶，带领整个群体走向败坏，结局就是荒凉和羞辱（弥6：16）。

第廿二课
审判与盼望（弥7:1–13）

一、先知的哀歌（弥7：1–6）

在希伯来文中，弥7：1的第一句是“我有祸了！”（参伯10：15），此处由第6章指向的“你们”转向“我”，即先知自己以至耶路撒冷和犹大。

A. 结构性的败坏

先知悲叹国家像夏天的果子、腐坏的葡萄，已不可吃。时势险恶，国中的虔诚人和正直人都灭绝净尽（参罗3：12）。法制瓦解，君王徇私不行公义，审判官收受贿赂，有权位的人串连行恶。先知以蒺藜和荆棘这些受咒诅的恶草，来形容这些害人的权贵。作为守望者，先知宣告降罚的日子不远了，众人扰乱不安。

B. 伦理关系的崩溃

在上位的人行恶，百姓得不到公平公正的判决，社会上人与人之间的关系随之破损。邻舍、密友、配偶之间失去信任，家庭里的至亲反目成仇（参太10：35－36）。整个国家从领袖到百姓，从社会到家庭，全面失序。这是先知哀哭的原因。

二、先知的觉醒（弥7：7–13）

A. 先知的信仰告白

1. 弥7:7中，先知从对以色列的指控、内心的伤痛，转到他个人的信仰宣言：“至于我，我要仰望耶和华，要等候那救我的神，我的神必应允我。”（参书24：15）
2. 在黑暗中，先知确信人即使软弱跌倒，靠着主仍然可以重新站立。百姓经历审判的痛苦，仍然可以感恩，因为刑罚过后，仍然有恩典（参诗103：8）。耶和华是光，黑暗终将退散；敬畏他的人必被领到光明中，得见他的公义。

B. 仇敌要抱愧蒙羞

仇敌曾讥诮“你的神在哪里？”（参诗42：3）先知深知，当耶和华施行拯救，他的百姓再度站起来，这些仇敌必定蒙羞，遭践踏，无人拯救。

C. 子民的复兴

先知预言：“以色列啊，日子必到，你的墙垣必重修；到那日，你的境界必开展。”刑罚过后，耶和华会复兴他的子民。

三、小结

神是独一的主。他的公义、慈爱、权柄永不改变。先知虽然对当时代的邪恶感到痛心失望，但他的盼望来自耶和华神。

第廿三课
先知的祷告（弥 7 :14–20）

一、先知的祷告 (弥 7 : 14)

先知祈求耶和华在佳美园地（迦密山）的树林中眷顾他的百姓。他祈求耶和华以牧人的杖，牧养他产业的羊群，使他们得以在富庶之地（巴珊、基列）再次得着饱足。祷告的重点，是祈求耶和华像古时一样，亲自看顾、供应、引导和管教他的百姓。

二、神的回应 (弥 7 : 15–17)

A. 出埃及事件再现

耶和华对弥迦祷告的响应，是立即应允：“我要把奇事显给他们看，好像出埃及的时候一样”。出埃及的历史彰显耶和华的大能；先知预言被掳之后的百姓，将要再次经历如同出埃及的神迹（参赛 48：20，52：11）。耶和华提醒百姓，要回想他在历史中奇妙的作为，也让仇敌在他面前存敬畏的心。

B. 仇敌的反应

列国看见耶和华在百姓中行奇事，必羞愧和缄默，将荣耀归给耶和华。先知形容仇敌“舔土如蛇，又如土中腹行的物”（参创 3：14；诗 72：9），他们因为欺压耶和华的百姓而遭受咒诅，并屈膝降服在耶和华面前（参赛 49：23），因他的大能而战兢。

三、先知的赞颂 (弥 7 : 18–20)

A. 耶和华的慈爱

“神啊，有何神像你？”（弥 7：18 上）弥迦把他名字的含义“谁像耶和华”化为赞美。他赞美的内容是耶和华神“赦免罪孽，饶恕你产业余民的罪过？不永远怀怒，喜爱施恩”（参出 34：6－7）。耶和华丰厚的恩典和慈爱，配受称颂。他按公义审判犯罪的百姓，但刑罚、管教过后，仍有恩典。

B. 耶和华的公义

先知颂赞耶和华彻底处理罪的问题，胜过罪恶的权势；他又赦免百姓的罪过：“将我们的罪孽踏在脚下，又把一切罪投于深海”，使他们的罪不再被记念。

C. 耶和华的信实

耶和华是守约施慈爱的神。他按古时向先祖雅各、亚伯拉罕所起的誓，永远记念他和以色列先祖所立的约（参创 12：1－3，26：3－4，28：13－14），继续赐福他们的后裔。

三、小结

弥迦书的结束，是先知赞美的祷告。耶和华是公义的神，又是守约施慈爱的神。由始至终，他没有放弃他的业—以色列民。先知提醒百姓，在管教中当真诚悔改，仰望与等候耶和华。

第廿四课
结语 :阿摩司书与弥迦书的信息

一、从结构看阿摩司书的主题

A. 第一部份（摩 1：2－3：8）

作为先知，阿摩司要把从耶和华领受的审判信息向百姓宣讲。他知道百姓必定听不入耳，因此用了八段重复的格式作铺排，预备听众的心。

B. 第二部份（摩 3：9－6：14）

是整卷书的中段，呈现出倒影结构，而结构的核心是 5：1－17 的哀歌。耶和华的审判必然临到，但先知仍然带出盼望的信息。他迫切呼吁百姓“寻求耶和华就必存活”（摩 5：4、6、14），并要求他们要“恶恶好善，在城门口秉公行义”（摩 5：15）。

C. 第三部份（摩 7：1－9：15）

阿摩司书以五个异象作为最后的段落。先知带出清晰的信息，耶和华公义的审判并非终局；审判过后，是新的盼望—“到那日，我必建立大卫倒塌的帐幕，堵住其中的破口，把那破坏的建立起来，重新修造，像古时一样。”耶和华的心意，不是毁灭，而是重建。

二、从结构看弥迦书的主题

弥迦书的三个部份皆以“要听！”作为起首（弥 1：2，3：1，6：1）。

A. 第一部份（弥 1－2 章）

先知在书卷的第一部份，带出以色列和犹大将受审判的信息。

B. 第二部份（弥 3－5 章）

弥迦从耶和华所领受的信息，是从审判到盼望。在第二部份，先知为百姓带来盼望的信息。万民要归向锡安。耶和华应许，将有一位牧者、君王从伯利恒而出（弥 5：2－5 上）。

C. 第三部份（6－7章）

在最后的部份，先知指出耶和华是公义的，他必定追讨以色列百姓的罪；但耶和华是守约施慈爱的，他乐意饶恕那些认罪悔改的人。弥迦书的结束，再次提醒百姓耶和华的信实和慈爱。

三、阿摩司书和弥迦书的神学省思

A. 公义与敬拜

耶和华憎恶虚有其表的礼仪（摩5：21－24）。表面的行礼如仪绝不能取代诚命的实践："行公义、好怜悯、存谦卑的心与你的神同行"（弥6:6－8）。耶和华所要求的，是真诚的虔诚（参雅2：17）。

B. 耶和华的审判

1. 耶和华的审判是普世性的（摩1－2章），因为他是全地的主。
2. 耶和华的审判是盟约性的：他对立约的子民有更高的标准和要求（摩3：2）。耶和华的子民并没有特权，他们要因自己的罪恶受审判和刑罚（弥3：9－12）。

C. 社会的正义

两卷先知书都谴责结构性的罪—权贵欺压弱势（摩2：6－7，8：4－6；弥2：1－2，3：11）。耶和华站在受压者的一方，他要求他的百姓行公义，好怜悯。

D. 余民的盼望

阿摩司传讲的是审判的信息，但先知书的结束仍带出重建的盼望（摩9：11－15）。弥迦更清晰地指出耶和华神必饶恕他产业中余民的罪过（弥7：18－20），万民都要归向主（弥7：12）。

参考书目

1. 加里史密斯（GaryV.Smith）。《国际释经应用系列：何西阿书、阿摩司书、弥迦书（上册）》。香港：汉语圣经协会，2019。
2. 加里史密斯（GaryV.Smith）。《国际释经应用系列：何西阿书、阿摩司书、弥迦书（下册）》。香港：汉语圣经协会，2019。
3. 陈周荣。《中文圣经注释（23）何西阿书、约珥书、阿摩司书》。香港：基督教文艺，1998。
4. 李思敬、丘恩处、张景祥。《中文圣经注释（24）俄巴底亚书、约拿书、弥迦书》。香港：基督教文艺，2002。